

MS.-123

MS. — 123
INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES
★
McGILL
UNIVERSITY

١٥٠

کرمی سار فدا

[illegible]

ما علی صفة

بسم الله الرحمن الرحيم ویتعین
 اما بعد این کلام است چند از فصوص ارباب خصوص که در شرح معانی
 فصوص الفصوص که شیخ کامل مکمل قدس القاب این بوحده الوجود و
 اسوق الفایزین بشهود الحق فی کل موجود امام العارفین مطبوعه
 محی الحقی والملائه والذین عهد این علی العرف قدس الشیخه وعلی کریم
 از کتاب فصوص الحکم که خاتم مضافات و بیست اختصار فرموده است
 و بر اصول و اممات ان اختصار نموده بجهت تصحیح اشارات ان بی
 شایبه تکلفی و عارضه تکلفی و تصحیف جمع کرده می شود و بدینست
 یتمن و استرشاد در قد کتابت آورده میامد چون مرقع صوفی
 هیهان اوجانی اندوخته و برشته مناسبت و وابسته ملائمت بر یکدیگر
 دوخته اند هر کوشه توشه و از هر خیمه خوشه بعضی از انقاس صبر که

که راه ما و دوست گفت شایسته است که اگر از این او حسن مدبر بود و می تواند جز در این راه بود و اگر او را می دانست به این راه می رسید

شیخ بزرگوار و بعضی از معارف قدس متابعان او از مشایخ
کیار چون شیخ عالم مدق و عارف کامل محقق و اثر علوم
سید المرسلین صدالحق والملة والدين محمد بن اسحق الفونی
روح الله تجار و حرم و عظم فتوح و مریدان و مستفیدان او چون
شیخ عارف کامل مویلد الدین الجفدی که شارح اول فصوص
الحکمة است و شیخ سعد الدین سعید الفرقانی که شارح قصید
کاتبه فارسیه است و غیر ایشان از ارباب ذوق و وجدان
و اصحاب کشف و عرفان بتخصیص شارحان فصوص الحکم
قدس الله تعالی و ارحم شایده که خود را بدین وسیله توان بر
فتراک دولت این صاحب دولتان بستن و بر مرقه محبان و
معتمدان ایشان پیوستن و چون این شرح مشارالیه مشتمل
امد بر فصوصی که انشاء کرده میشود از پنجاهان ارباب خصوص
مستی میگردد بنقد الفصوص فی شرح نقش الفصوص رحا
یکرم ارباب دانش و انقیست و امید باطاف اصحاب پیش

سابق که مد باشد در فهم معانی لاحق والله هو الموفق فقه
حقیقه الحق سبحانه و تعالی نیست غیر وجود البعث من حیث هو وجود
دیگر که موجودات موجودات را تقسیم عقلی سه مرتبه می تواند بود اول
موجود یک وجود وی مستفاد از وی بود چون ممکنات موجوده
درهم موجود یک حقیقت وی مغایر وجودی باشد و مقتضی
بر وجهیک انفعال وجود از وی محال باشد و اگر چه بنا بر تقاضا
میان ذات و وجود تصور انفعال ممکن است چون واجب الوجود
بر مذهب متکلمین بهم موجود یک وجود وی عین ذات او
باشد یعنی بذات خود موجود بود نه بامری مغایر ذات و لا
شک چنین موجود واجب بود ضرورت استحال تصور انفعال
الشیء عن نفسه فضلا عن انفعاله وان اوردت زیاده توضیح
لما صورناه من المراتب الثلاث فی الموجود بتفصیل الحال فیها
نورده فی هذا المثال وهو ان مراتب المصنوع فکونه مصنعا ثلاث
ایضا الاول المصنوع بالغیر ای الذی استفاد ضوعه من غیره کما

الارض الذي استغنى بمقابلته الشمس فهنا مضى وضوء بغيره شئ
ما لك افاده الضوء والثاني المضى بالذات بضوء هو غيره اى الذي
يقضى فانه ضوء بحيث يتبع تخلفه عن كجر الشمس ان فرض
اقضاء لضوءك فلهذا المضى له ذات وضوء بغير ذاته والثاني
المضى بالذات بضوء هو عينه كضوء الشمس فانه مضى بذاته
لا بضوء زائد على ذاته هذا على اقوى ما يتصور في كون
مضيا فان قيل كيف يوصف الضوء بانه مضى مع ان معنى
المضى كما يتبادر الى الافهام ما قام به الضوء قلنا ذلك المعنى
هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظ المضى في اللغة
وليس كلامنا فيه فاننا اذا قلنا الضوء مضى بذاته لم نرد انه
قام به ضوء اخر فصار مضيا بذلك الضوء بل اردنا به ان
ما كان حاصله لكل واحد من المضى بالغير والمضى بضوء
هو غيره اعنى الظهور على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل
للضوء في نفسه بحسب ذاته لا بامر زائد على ذاته بل الظهور

في ضوء اقوى واكمل فانه ظاهر بذاته ظهورا فاما الاخفاء فيه
اصلا ونظيره على حسب قابلية للظهور واذا انكشف لك
حال هذه المراتب في الامور المحسوسة فمر عليها حالها في ^{ال}صور
المعنوية المعقولة وبوسيلة نماذج اكمل مراتب وجود مرتبة ^{ست} است
وفطرة سليمة جازمة بانك واجب تماميا بدكبر اكمل مراتب
وجود باشد ليس بحقيقة واجب تعالى عين وجود ^{شده} وى
فصل قال بعض اهل النظر اما البرهان الموضح تحقيق كون وجوده
بجانه عين ماهيته وان ليست له حقيقة واء الوجود فهو انه
لو كان له وجود ومماهية لكان مبدء الكل اثنين وكل اثنين
تحتاج الى واحد هو مبدء الاثنين والمحتاج الى مبدء لا يكون
مبدء لكل فان قيل الماهية موصوفة والوجود صفة والموصوف
متقدم على الصفة الفاعلة فالمبدء الاول واحد وهو الماهية
قبل الماهية على تقدير تقدمها على الوجود لا تكون موجبة فاذ
يكون مبدء الموجودات غير موجود وهذا محال وان تقدمت كراتها

وجود واجبست بمنجانبه باحق قبش منان حکما متقدمین که اصحاب
نظرند و صوفیه هوحیدین که از باب کشف و شهودند متفق علیها
است اما پیش حکما جری حقیقتی است و متعین است بتعینی که عین ذات
او است علی طریقی الوجود و پیش صوفیه هوحده نه کلیت و نه تحرر
و نه خاص و نه عام بلکه مطلق است از همه قبود تا حدیکه انقبیه
اطلاق نیز فایده قد بلاطلاق بشتر طیفه ان بتعلل بمعنی انه
وصف سلبی بمعنی انه اطلاق عنده البقیه بل هو اطلاق
عن الوحده و الکثرة المعالومین و عن الحصر ايضا فی الاطلاق
و البقیه و فی الجمع بین ذلك او التزده عنه فیصح فی حقه کل ذلك
حال تزده عن الجمع و اینرا حواله بکشف صریح و ذوق صحیح
کنند و اینطور نیست و راو طوری عقل یعنی حق عقلمیه بادرک ان
وافی نیست نه انکه ضافی طور عقلمست زیرا که عقلمیه عقلمیه نه اثبات
ان میتوان کرد و نه نفی ان و الله تعالی اعلم فضل و هوای الوجود
اظهر من کل شیء محققا ذاینه حتی قبل ان بدیهتی و اخفی من جمیع

الاشياء حقيقة وليس عبادة عن الكون والحصول والتحقيق اذا
اريد بها المعالي المصدرة لآثارها مفهومات عقلية اعتبارية
لا تتحقق الا بالذهن پس چون لفظ وجود بر واجب تمام اطلاق
کنند بان موجودی خواهند که بذات خود موجود است
نه بامر یا زاید و وجود همه اشیا علما و عینا باوست چون نور
که بنفس خود روشن است نه بر وثنائی دیگر و وثنائی همه
چیزها بدوست کما تفصل ذلك فصل هستی خداست
پیدا تر از همه پیداهای است زیرا که او بخود پیدا است و پیدا آنها
سایر هستیها بدوست الله نور السموات والارض همه
اشیاء هستی عدم محضست و بعد از آنکه همه هستی است
هم از جانب مدرك و هم از جانب مدرك و هر چه در آن کینه
اول هستی مدرك شود اگر چه از ادراك این ادراك غافل
باشی و از غایت ظهور مخفی ماند همه عالم بنور اوست پیدا
کجا او کرد از عالم هویدا و نه نادان که او خورشید تابا

بنور شمع جوید در بیان ادراک بصیری واسطه نور دیگر چون
شعاع صورت بندد تا آنکه شعاع از غایت ظهور در آن حالت
غیر حق نمی ماند تا طایفه انکاران می کنند نور یک واسطه در
شعاع بود و بر آن قیاس باید کرد نور علی نور هدی الله لنورین
پس از فصل که ذات حق و غیب هویت مطلق او تعالی و تعین
مدرك و مفهوم و مشهود و معلوم هیچ کس نتواند بود کما
هو عن نفسه بقوله ولا یحیطون به علما غیب هویت حقیقتاً
اشارت باطلاق و سبحانه باعتبار لا تقدس یعنی ذات
ذات بی تقدس باعتبار ماعداء و عدم اعتبار ماعداء و انحصار
غیب الغیب و ابطن کل باطن و هویت مطلق نیز گویند
و حقیقتاً از حقیقت اطلاق مذکور لایصح ان بحکم علیه
بحکم او عرف او یضاف الیه خست هان و حده او و جوب
او وجود او مبتدئه او افضاء ایجاد او صد وراثت او غلق علم
منه بنفسه او بعینه زیرا که اینها مقتضی تعین و تقدس است

و شك نیست در اینكه تعقل هر تعینی مسبوقت بلا تعین
و او باعتبار لا تعین مجهول مطلق كه هیچ شبهه نیست كه جواب
تخلیات و اوها را بپروا من اینحضرت و مقام راه كند بر بسته
و طایران از عقول و افهام را در طیران هوای او دون درك
المرام بال و پرسكسنة بخیال در نباید تو خیال خود در بخت
ز جهت بود متبراه طلب هیچ سویی انها كه در معرفت بكانه اند
و در پی نشانی نشانه از پی نشان ذات چنین نشان باز داده
اند ای انكه بجز تو نیست در هر دو جهان بر تر خیالی و مبرا
از مكان هر چند كه چنین هر نشانی لیكن اینست نشانی كه
تر اینست نشان فصل الهوية الذاتية مطلقه بالاطلاق
الحقیقی و هی شافعی بحقیقتهان لا تعلم ولا تحاط و حقیقه
العلم الاحاطة بالمعلوم و كشفه علی سبیل التميز عن غیر حقیقه
العلم لا يتعلق بها از حقیقه الذات یقتضی ان لا تعلم و البتة
انما افقنی مر الذان فانه لا يزال علیه مدامت ذاته و ليس فحق

حقيقة العلية ان تحيط بما يقتضي عدم الاطالة به لذاته
لان العلم سواء اصنف الى الحق او الى الخلق لا يخرج الاضافة
عن حقيقة اذ الحقائق لا تشبه العلم على كل حال فبسته من
نسب الدائنة مقبولة عن غيرها فلا يحيط بالذات الغير الحاطة
والالزم قلب الحقائق وخرجت الذوات من مقتضاها الذات
وذلك بين البطلان فان قبل العلم الذاتي غير الذات فلا
يكون من هذا الوجه غيرها فلا تمتنع على العلم الذاتي الاطالة بما
لذات فلنا فعلى هذا لا يكون الاطالة للنسبة العلية من حيث
هي كك بل كون الاطالة للذات وما ادنا قصور النسبة العلية
في حقيقتها من كونها نسبة من النسب الالهية عن الاطالة بكنه الذات
المطلقة تعالت وتقدست فعلى كل تقدير الاطالة بالذات
المطلقة محال فلا تعلم اصلا هكذا قال الشيخ مريد الدين الحنفي
في شرحه فصوص الحكم وفي كتاب الفكوك ان تعلم الحق
بالحق بذاته على نحوين فان لا حق تعالي في مرتبة تعقله نفسه وهذا

هذا هو الحق الذي لا يعلم الا بالذات

النَّعْنُ الاطلاق بالنَّعْن الى يقين كل شئ في علم كل عالم بل
وبالنَّعْن الى يقين الحق في تعقل كل متعقل ويتعلق علمه تعالى
ايضا بذاته على نحو اخر وهو معرفته بذاته من حيث اطلاقها على
انحصارها في نفسها في نفسها وهذه المعرفة ما هي معرفة كلية تحلته
وقال بعضهم من ذهب من المحققين الى ان حقيقة الحق مجهولة
فانما يعنى بذلك ان الحق من حيث الاطلاق المشار اليه لا يتعين
في تعقل ولا يتجلى في مرتبه ولا ينضبط بذكر وفي كتاب مفتاح
الغيب ان الجمل هذه الذات عبارة عن عدم معرفتها مجردة
عن المظاهر والمراتب والنعينات لا متحالة ذلك فانه من هذا
الحديث لا ينزى عن الله سبحانه وبين شئ اصلا وايضا فيه
ويتعدى معرفته هذه الذات ايضا من حيث عدم العلم بها
انطوت عليه من الامور الكافيه في غيب كذا التي لا يمكن تعينها
وظهورها دفعة بل بالذيرج فصل ولما كان الحق سبحانه
وتعالى من حيث حقيقة في حجاب غيرة لا ينسب بينه وبين

هذه المراتب منحصرة في خمس اثنان منها منسوبتان الى الحق
بجانه وثلاث منسوبة الى الكون وسادسها هي الجامعة بينهما
وذلك لان هذه المراتب لما كانت مظاهر ومخلى ومظهراً
يظهر فيه ما يظهر للحق بجانه وحده لا للاشياء الكونية او يكون
مظهراً يظهر فيه ما يظهر للحق وللأشياء الكونية ايضا فالاول
هي مرتبة الغيب لغيبه كل شئ كوني فيها عن نفسه وعن مثله
فلا ظهور لشيء منها الا للتي تعالى وانتقاء الظهور للاشياء
يكون باحد وجهين احدهما باسفاء اعينها بالكلية حيث كان
الله ولا شئ معه فينتفي الظهور لها علما ووجدانا لا اسفاء
اعينها بالكلية وذلك المحلى هو النعني الاول والمرتبة
اخرى من الغيب والوجه الثاني باسفاء صفه الظهور للاشياء
عن اعين الانبياء مع تحققها وتميزها ونبوتها في العلم
الاولي وظهورها للعالم بها الا لانفسها وامثالها كما هو الامر
في الصور الثابتة في ذاتها فاننا وهو المحلى والمظهر هو العبر

مرتب اولی و آن غیب معجب است و نام کرده شده اسب غیب
اول و یقین اول مرتبه ثانی غیب ثانی است که مستی است یقین
ثانی و این مرتبه را غیب ثانی نامیده اند بواسطه غیبت اشیا که
در وی از نفس خود و از مثل خود بپراکندنی است صفت ظهور
از اعیان ثابت با وجود تحقق و ثبوت ایشان در این مرتبه چنان
اعیان در حضرت علمند مرتبه ثالثه مرتبه ارواح است و این مرتبه
ظهور حقایق کونیّه مجردّه بسبب است مرفس و مرثل خود را
چنانکه ارواح در این مرتبه مدرك اعیان خودند و مهتر حقایق
خود مرتبه رابعه مرتبه عالم مثال است و این مرتبه وجود است
مراشای کونیّه لطیفه را که قابل تجرّد و تبعیض و خرق و التهام
نباشد مرتبه خامسه عالم احسان است و این مرتبه وجود اشیا
کونیّه مرکب کشفه است که قابل تجرّد و تبعیض اند و این مرتبه را
نام کرده اند مرتبه الحسن و عالم الشهاده و مرتبه سادسه مرتبه
جامعه است مریع مراتب و آن حقیقه انسان کامل است زیرا

لاقتد نسبة الوجود إليها بان لا يقتد النعت الوجودي
بل التقد العقل فقط يسمى ذلك النعت بشبه الثبوت
وذلك المرتبة حضرت المعاني والاسماء بالمخالف وهي السماء
بعالم المحيوت عند الامام الغزالي رحمه الله وان كانت في مرتبة
تقد التقد الوجودي الاضافي يسمى بشبه الوجود فان لم
يبلغ الى حد يدركها القوة الجسمانية من الخيال والحس
وانما يدركها العقل بانوارها كالقوى السبع الجسمانية المودعة
في البدن يسمى تلك المرتبة حضرت الارواح النورية والملئكة
من العقول والنفوس وهي حضرت الملكوت الاعلى ^{اسفل}
وعند الشيخ الكبير رضي الله عنهما عالم المحيوت عالم النفوس والافان
بلغت الى حد يدركها الخيال المطلق فهي حضرت المثال المطلق
البرزخ الجامع بين الطرفين وان بلغت الى حد يدركها الخيال
المقتد بالحيوان فهي حضرت المثال المقتد وان بلغت الى حد
من شأنه ان يدركها الحس فهي حضرت الحس والشهادة والملك

فهذا المراتب الكلية المحسنة المحضات الخمس والكوها مرتبة
 التبعيات الكلية التي لا تتبين فوقها سمي الاسماء الذاتية
 والمفاتيح الاول كذا ذكره الشيخ رضي الله عنه في شرح الحديث
 وحيث انحصار مراتب كلية در عدد مذکور معلوم شد اكون
 در بيان انها چند فصلی نوشته می شود از سخنان اهل تحقیق
 والله ولي التوفيق فصل اول که هنوز حکم ظهور در بطون
 واحدية در احدية مندرج بود و هر دو در وحدت سلطوت
 مندرج نام غيبية و غيبية و اسم و رسم و نعت و وصف
 و ظهور و بطون و کثرت و وحدت و وجود و امکان منتهی و
 نشان ظاهرية و باطنية و اولية و اخيرة مخفی بود شاهد خان
 خانه غيب هویت خواست که خود را بر خود عیان دهد اول
 جلوه کرد بصفة وحدة بود پس اول تعین که از غيب هیت
 ظاهر گشت و حد بود که اصل جمیع قابليات است و اول ظهور
 و بطون نیز بود احدية و واحدية از وی منتشی شدند

در این کتاب در بیان مراتب کمالی و غیبی و ظهوری و باطنی و ظاهری و اولی و آخری و کثرت و وحدت و وجود و امکان منتهی و نشان ظاهرية و باطنية و اولية و اخيرة مخفی بود شاهد خان خانه غيب هویت خواست که خود را بر خود عیان دهد اول جلوه کرد بصفة وحدة بود پس اول تعین که از غيب هیت ظاهر گشت و حد بود که اصل جمیع قابليات است و اول ظهور و بطون نیز بود احدية و واحدية از وی منتشی شدند

والتعقّب الثاني لغيب الهويّة والاعتقّن هذه الوحدة التي
انشت منها الاعدّة والواحدة فظلت برزخا جامعاً
ليهما وهي عين قابليّة الذات لطونها وغيبها واشفاء الاعتبا
منها وحكم ازليتها وظهورها أيضا وظهورها تفضي من
الاعتبارات المشبّه حكم ابديتها لنفسها اجمالاً ثم تفصيلاً
تعيّن اول عبارات ازليتها ذات بود باعتبار قابليّة مذكورة
وامن تعقّن اول مرتبة الجمع والوجود واحدة جامعة واحدة
جمع ومقام جمع وحقيقة التماثل ينزح كونه وتلك الوحدة
اعتباراً ان اولها احدتها سقوط الاعتبارات عنها بالكليّة
وتسمي الذات بهذا الاعتبار احد ومتعلّقة بطون الذات
واطلاؤها وازليتها وعلى هذا يكون نسبة الاسم الاحد الى
السلب الحق من نسبة الى الشئ والاحجاب والاعتبار الثاني
بثبوت الاعتبارات الغير المتناهية لها مع اندراجها في ذات
اول مرتبة الذات كالنصفية والثابثة والرابعة الثابثة

المندرجة في الواحد العددي الذي ينشئ منه الاعداد والذات
لهذا الاعتبار وتسمى واحداً اسماً بثبوتها لاسليباً ومتعلو هذا الاعتبار
ظهور الذات ووجودها وابدتها ولا متغايرة بين هذين الاعتبارين
ولا بين اعتبار واعتبار في اول رتبة الذات لان المتغايرة من الحكم
الكثرة ولا كثرة فصل الاحدية والوحدة فالتبائن للذات
الواحدة اما احديتها فقام انقطاع الكثرة النسبية والوجودية واستقلالها
في احدية الذات واما واحديتها وان انتفت عنها الكثرة الوجودية
فالكثرة النسبية متعلقة التحقق فيها اذا الواحد من كونه
مبدء للعدد نصف الاثنين وثلاث الثلثة وربع الاربعة وخبر
من اي عدد فرض وهذه النسب ثابتة التحقق للواحد ولكن
ظهورها مشروط بتعدد الواحد بذاته في تفاصيل مراتب العدد
وجودا وعلما فانهم تقدم مقام الاحدية على مقام الواحدية
والخبرات الاسمائية انشاء الله تعالى فصل الذات الالهية حقيقة
واحدة احدية جمعة لكل المعالي والنسب بالذات فهي فيها

هي ليست زائدة عليها وان تغفلت كذلك فليس ذلك الا
في البفعل وكذلك الذات المطلقه ايضا تتغفل مطلقه
ليس في الوجود مجردة عن هذا النسب ولا هي زائدة عليها لكن
العقل ينتزع الحقائق المجتمعة الاحدية ويتغفل كل واحدة
على حدة فهاو يحكم عليها باضافتها زائدة على الذات في التغفل و
يتغفلها مجموعا لحدية بمعنى استهلاك الكثرة الوجودية
عنها وليس له ان يحكم عليها انها زائدة على الذات في الوجود
فلا يمايز ولا تغاير الا في التغفل ولكن العقول الضعيفة
تغلظ فتخطا انشاء الله تعالى الغرر فضل وعبر عنه اي عن
التعجب الاول بعض الاكابر من حيث البرهنة المذكورة حقيقة
الحقائق ككلمته وكونه اصلا لكل اعتبار وتعين وباطن كل
حقيقة الهية او كونية واصله الذي انتش من هو ساد
بكلمته فيه بحيث يكون في الالهية الهية وفي الكونية كونية
والكل مظاهر وصورة تفصيله وسماه بعضهم البرزخ

الجامع لجميع البرازح واصلاها الساري فيها وكى عنه الشرع بمقتضى
اودنى فانه باطن مقام قاب قوسين اى قرب قوسى الواحدية
والكثرية او قل الفاعلية والفاعلية او قل قوسى الوجوب
والامكان وجمعها دائرة واحدة متصلة لكن مع اثر ما خفى
من التميز والتكثر بينهما وباطن فيه هذا المقام وهو مقلد
ادنى من قرب القوسين المذكورين ليدع اثر التميز والتكثر
فى دائرة الجمعية بين حكم الاعدية والواحدية اصلا وكفى
عنه بعضهم بالحقيقة المحمدية الثابتة فى نطاق الوسطية
والبرهانية والعدالة بحيث لم يغلب عليه حكم اسم او صفة
اصلا فضلا وبعد از نتول برتبه تعين اول نزولست بمرتبه
تعين ثانی وان مرتبه دوم ذاتست که ظاهر میشود اشياء بصفة
تميز على در و لهذا این مرتبه ذاتی صده اند بعالی معانی و این
تعین بحقیقت صورت تعین اولست زیرا که چون کثرت
و تمیز منفی است از تعین اول بطریق تفصیل و ثابتست مرا و

بطريق اجمال پس انچه فابلست صورت تفصيل را نطل و صورت
را بحضور ترا که جمیع اعتبارات در او مندرج است و مندرج است
و انحصرت واحد بقست و انچه تدریجاً حضرت غائبه بزجر^{ند}
اند بجهت آنکه بزجر و خایل شده است میان وحده و کثرت
و مانع آمده است از اضافات نقایض بحق بوجهی از وجه^{حک}
عما اسم شده است مرغی رقیق را که خایل میشود میان ظاهر
و قرین سمش و طالع نباید اصدار را از رویت نور او فصل
و بتبعین فی هذه المرتبة الجامعة لجميع التعینات الفعلية المؤثرة
وهی مرتبة الالهیة ثم المرتبة التفصیلیة لتلك المرتبة
المحبة الالهیة وهی مرتبة الاسماء و حضراتها ثم المرتبة الجامعة
لجميع التعینات الانفعالية التي من شأنها التاثر والانفعال
والانفعال والفتد ولوانها وهی المرتبة الکوئیة الخلقیة
ثم المرتبة التفصیلیة لهذه الاحدية المحبة الکوئیة وهی
مرتبة العالم ثم هكذا فی جمیع الاجناس والانواع والاصناف

والاشخاص فصل ثم ان هذا التعين الثاني المذكور سمي بلسماء
كثرة بحسب اعتبارات ثابتة فيه مع نوحده في اعتبار انه
اصل ظهور التعينات ومنشأها ومنشأ جميع الكمالات المضافه
الى كل واحد منها وقبله توجهاتها ومرجعها سمي بمرتبه الاولى
في اعتبار اقسام الكثرة النسبة النسوية الى الاسماء الالهية
والكثرة الحقيقية المضافة الى الكون وحقيقته في سمي بحسب
الارقسام باعتبار تعلق العلم الاول الذي هو بالي تعينه
الكلمة التي اولها الحياة بباقيها على كثرتها واحاطة بجميعها
وحدة وكثرة حقيقته ونسبته سمي بحسب العلم الاول وباعتبار
كون المعلومات التي تعلق العلم الاول بها ما بين واجب ظهور
وتحققه بنفسه وبين تمنع ظهوره في نفسه في شئ من المراتب
الكلمية والخرافية وبين متوسط بينهما نسبة اليها على السواء
سعي المتوسط مرتبة الامكان وباعتبار انه صورة التعين الذي
هو اول مرتبه للذات الالهية سمي بالمرتبة الثانية سمي جميع هذه

الاسماء عين هذا التبعين الثاني المذكور فصل ودر این مرتبه
اسماء الهی وحقایق کونی متبهر میشوند و اصول اسماء الهی خفایق
هفتست که بانه سبعة معتبری شوند حی و عالم و مرید و قابل و
قادر و جواد و مقسط و امر ایجادی که مطلوب حقیقی که کمال جلا
و استجلاست بروی مرتبت بر این اسماء موقوفست چه حی
موجب حضور است یا با یستکی ایجاد و شعور به صلی و تدبیر
کلی در این باب که مطلوب حقیقی بوی باز بسته است و عالم
ان تدبیر است با مختصارات مفردات حقایق متبوعه و تابعه و تبعات
و حودی اسمائی مضاف بهر حقیقی و احکام او و مرید مخصوص
مرتبه ایشان است در ظهور فی مرتبه او مراتب و قابل مباشر
امر ایجاد است به معنی کانه کن و قادر حمد او است و مؤثر بذلك
الفعل و جواد معین و معطی خصی وجود است بهر حقیقی
و مقسط مثبت و معین محل و مرتبه که ان موجود در وی ظاهر
خواهد شد و مثبت و معین بر زخمت و حکم عدالت او نیز در

مرتبة حكم إيجادي ولا وثبات وبقائاً وثباتاً من موقوف است
فصل حقائق اشياء تعينات وتميزات وجود حق است سبحانه
در مرتبة علم وانشاء ان تعينات وتميزات خصوصيات شئون
واعتبار استكمال مستجنست در غيب ذات الوجود تجلي صفة
من الصفات فتيقن ويتميز عن الوجود المتجلي بصفة اخرى
فيصير حقيقة ما من الحقائق الاسماءية وصورة تلك الحقيقة
في علم الحق سبحانه هي المسماة بالماهية والعين الثابتة وان
ثبتت قلت تلك الحقيقة هي الماهية فانه ايضا صحيح فالايمان
الثابتة هي المصور الاسماءية النعنة في المحضر العلية وتلك
الصورة فايضه من الذات الالهية بالفيض الالهي والفيض
الاول بواسطة الحب الذي وطلب صفات الغيب التي لا يعلمها
الا هو لمجهرها وكما لها فان الفيض الالهي تقسم الى الفيض
الافندس والفيض المظن وبالأول يحصل الايمان ^{وتتم} والاعمال
الاصيلة في العلم وبالثاني يحصل تلك الايمان في الخارج

مع لوازمها وتوابعها فضل الاعيان الثابتة وهي التي يسميها
الحكام ماهيات غير محسولة فقال بعضهم نفى جعلها انما
هو من حيث انها صور عليتها لانها خارج معدومة في الخارج والحصول
لا يكون الامور كما لا يوصف الصور العلمية والخيالية التي
في اذهاننا بانها محسولة طالما يوجد في الخارج فاجعل انما يتناول
بها بالنسبة الى الخارج وهي هنا بحث حاصله ان الماهية الممكنة
كما انها محتاجة الى الفاعل في وجودها الخارجي كذلك تحتاج
اليه في وجودها العلمي سواء كان ذلك الفاعل مختار او موجبا
فالمحسولة بمعنى الاحتياج الى الفاعل من لوازم الماهية الممكنة
مطه فانها انما وجدت كانت متصفة بهذا الاحتياج سواء
كان انصافها به بيانا او غير بين وانفسر المحسولة بانها الاحتياج
الى الفاعل في الوجود الخارجي كان الكلام صحيحا والقياس
تكلفا فالصواب ان يقال المراد بكون الماهيات غير محسولة
انها في حد ذاتها لا يتحقق بها جعل جاعل وناثير مؤثر فانك

اذا لاحظت ماهية السواد مثلا ولم تلاحظ معناها فهو ما
سواها لم يعقل هناك جعل اذ لا مغايرة بين الماهية ونفسها
حتى يتصور توسط جعل بينهما فيكون احدهما مجعولة تلك
الاجزى ولذا لا يتصور تاثير الفاعل في الوجود بمعنى جعل الوجود
وجودا بل تاثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى انه يجعلها
متصفة بالوجود لا بمعنى انه يجعل بالوجود اتصافها موجودا
مختفيا في الخارج فان الصباغ مثلا اذا صبغ ثوبا فانه لا يجعل
الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا بل يجعل الثوب متصفا بالصبغ
في الخارج وان لم يجعل اتصافه به موجودا في الخارج فليست
الماهيات في انفسها مجعولة ولا الوجودات ايضا في انفسها
مجعولة بل ماهيات في كونها موجودة مجعولة وهذا المعنى
حالا ينبغي ان يشارع فيه ولا صنافات بين نفى المجعولة عن
الماهيات بالمعنى الذي ذكرناه اولا وبين اثباتها بما يتناه
انفا فالقول بنفى المجعولة عنهم واثباتها كلها ما صح اذا حملنا

علی ماصورناه فضل حضرت ذوالجلال والافضال در ازل
ازال ذات خود را بصفات خود میدانست و قد افاد واذلک
بقولهم تعلی بذاته لذاته و بهمان دانستن هر چه از آغاز آفرینش
باز بر تو هستی بران افتاده یا خواهد افتاد الی ابد الی ابد در این
جهان پادشاهان جهان حتی المحسوسات مجموع میدانست زیرا که
حقیقت حقیقانه عباده از بعضی است کلی که جامع جمیع
کلیه و جبرئیل ازلیه و ابدیه است که انرا تعین اول گویند پس علم
او بتبعینات کلیه و جبرئیل ازلیه و ابدیه است که انرا تعین اول
گویند پس علم او بتبعینات نامتناهی یعنی علم او باشد بذات
خودش و چون اشیا را با سهار و ضمن علم او بذات او معلومست
اندر ابع دایره هر اینه از ان هر چه بظهور اید چنان و چندان
تواند بود که افشاء ان معلومست ضمنی بود زیرا که ان فرع
معلومست ذات مقدسه از تغیر و تبدل است از لا و ابد او
افشاء مضاف بمعلومست فرع و اجمع باصل و این مقتضیات

للوجود ان ينسلخ الوجود عنه ويتعين تعينا اخر ويعد المتعين
وليس كل تعين معين واجباله على التعين الا لموجبه فيمكن
ان يعدم ويتعين الوجود تعينا اخر از الوجود المتعين لا ينقلب
عصا بل يتبدل تعيناه بتعينات اخر غير تعينات قبلها
فيتحقق من هذا حقيقة الامكان للتعين المعين وهو نسبة
عدمه في الوجود فهو بين عدم ووجوده ما رجع الحق افاضه
نور الوجود على ذلك الوجه المعين بقي موجودا والكشف يقضي
بالبتدل مع الالات وان اعرض عن التخلي الوجودي انعدم
وعاد الى اصله هذا اصل الامكان واما اسم العز والسوى
للممكنات فذلك من حيث امتيازاتها النسبية والدايته
بالخصوصيات الاصلية فهي من هذا الوجه اغبار بعضها مع
بعض واما غيرتها للوجود المطلق الحق فمن حيث ان كلا منها
يعتق مخصوص للوجود الواحد بالحقيقة بخابر الاخر مخصوص
والوجود الحق المطلق لا يخابر الكل ولا يخابر البعض لكون كليته

الكل وجوهه نسباً دائمة له فهو لا يخصص في الجزو ولا في الكل فهو
 مع كونه فيها عينها لا يغيّر كلامها في خصوصها ولكن غيب
 في أحدية جمعة الاطلاق مطلقاً عن الكلية والجزئية والجزئية
 والاطلاق فما في الحقيقة الوجود مطلق ووجود مقيد و
 حقيقة الوجود فيها حقيقة واحدة والاطلاق والتعين
 والتقييد نسباً دائمة له فافهم فصل وجود ممكنات عبارة
 از تعين وتيز وجود حقيقي در مرتبة از مراتب ظهور بتسبب
 او باحكام واثار اعيان ثابتة كحقائق مكناست والابحار
 عبادة عن تجلّيه سبحانه في الماهيات الممكنة الغير المجعول التي
 كانت مراتب الظهور وسبباً لا بفساطة اشعة نور اعلم ان الاله
 لا يكون لوجوده اصلاً من كونه وجوده فقط بلا بد من انضمام
 امر اخر حتى اليه يكون هو الموتر او عليه يتوقف الاثر ولما كان
 امر الكون محصوراً بين وجود ومرتبة وتعدراً اضافة الاله
 الى الوجود كما يرتفع اضافة الى المرتبة ومرتبة الوجود لطلق

الالهية فالبها والى سبها المعبر عنها بالاسماء فتتبد
الآثار والمراتب كلها امور معمولة غير موجودة في اعينها
فلا اثر الا للباطن ومقايضها الى ظاهر لغرض سري وصعوبة
ادراكه بدون الظاهر فيجبر في الحقيقة الى ابرأطن من ذلك
الظاهر وفيه فاعرض وابن تاثير در نسبت ظهور است ندر
بثوت وتحقق شئ مرثئ ديكر ازا كل ماهو ثابت للوجود
الحق الواجب فهو ثابت له اذ لا وابد وكذا كل ماهو ثابت للممكن
لكن كل واحد منهما مارة للاخر يظهر احكامه بالمعرفة بالصفا
والاحكام والمنسب المراتب وظهورها للممكنات هي الحادثة
بحدوث الممكنات لا بثوتها وانثافها لمن هو ثابت له او مشقة
عن صنفهم فصل اعظم الشبه والحج التعددات الواقعة
في الوجود الواحد بوجوب اثار الاعيان الثابتة في فثوهم ان
الاعيان ظهرت في الوجود وبالوجود وانما ظهرت اثارها
في الوجود ولم تظهر هي ولا يظهر ايبانها لظهور انما هو للوجود

لكن بشرط التغد مع انار الاعيان فيه والبطون صفه ذاتية
 للاعيان والوجود ايضا من حيث تعقل وحدته اكر وجود حق
 سبحانه وتعالى مرآة اعتبار كنى ظاهر دروى احكام واثار اعيان
 است نه اعيان بذواتها فانها ما شئت رايحة الوجود و نه
 وجود من حيث هوشان المرآة واكر اعيان مرآة اعتبار كنى ظاهر
 دروى اسماء وصفات وشؤون وتجليات وجود است با وجود
 متعين بحسب هذه الامور نه وجود من حيث هو و نه اعيان
 لما عرفت من شان المرآة پس وجود حقيقى و اعيان ثابتة همد
 اولا و ابداد مرتبة بطونند و ظاهرا احكام و اثار اعيانند
 باعتبار اول و با اسماء وصفات وشؤون وتجليات وجود حق
 سبحانه وتعالى با وجود متعين بحسب هذه الامور باعتبار
 ثانی ممكن و تنكناى عدم را كشيده رخت واجب بجلوه كاه
 عیان فافهاده كام در جبروت كنه انهمه نقش غريب جلست
 بر لوح صورت آمده مشهود خاص و عام هريك نفقه لك

و مرآة ان ديگر برداشته و جلوه احكام خویش كام باده نهان و
جام نهان آمده پدید در جام عكس باده و در نايه جام بود
از تنزل بمرتبه يقين ثانی تنزلست بمرتبه ارواح که انواع عالم غیب
و عالم امر و عالم علوی و عالم ملکوت گویند و ان عباد رست
از عالمی که ایشان حسی بدان و مباد و انواع عالم خلق و عالم
سفلی و عالم ملک نیز گویند فلا اسم بما یبصرون ایشان ب عالم
خلق است و بما لا یبصرون ایشان ب عالم امر و موجودات عالم
امر بود و قسم است قسمی انانند که عالم اجسام بوجهی از وجوه
تعلق ندارند بحسب تصرف و تدبیر و ایشانرا که و بیان خوانند
و ایشان دو قسمند قسمی انانند که از عالم و عالیشان بجهت
خبر ندارند و هموائی جلال الله و جمال هند خلفهم و ایشانرا
ملک که مرید خوانند و مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم ایشان
خبر چنین میدهد ان الله تعا ارضا بضا مشحونة خلفا مبر
الشمس فیها ثلثون یوما هی مثل ایام الدنیا ثلثین مرة و هم

مردمان و سواران در راه بودند

خوانند و چندین هزار از ایشان بر بنی نوع انسان موکلند
و چندین هزار بر معادن و نبات و حیوان لایل بر هر چیز
یکی موکلست و در کلمات این باریک آمده است که ان
لکل شیئ ملکاً و از صاحب شریعت صلی الله علیه و آله و سلم
وارد شده است بنزل کل قطرة ملک و اهل کشف چنین گویند
که ناهفت فرشته نباشد بر یکی از شاخ پروین نباید هکذا
سنه الله و لن تجد لسنة الله تبديلاً و هم چنین در حدیث
دیگر ملک الجبال و ملک الريح و ملک الوعد و ملک البق
و ملک السحاب آمده است و تا جمال فسیحان الذی بیده
ملکوت کل شیئ نقاب برینند از دایم معنی تحقیق نتوان
داشت جسم را چون سایه دان و شخص را هرگز چون جان
شمر سایه را بی شخص هرگز نبوده هستی پدید و تاجود
نبود ملکوتی جسم را خود وجود متصور نشود و این از
اسرار بزرگست و قل علی وجه الارض من حیط بفرعها

وهم چنین ارواح ناری که ایشان را جن و شیطا طین خوانند
از جنس ملائکوت اسفلند و بعضی از ایشان را بر نوع انسانی
مسلط کرده اند و ابلیس سید و رئیس ایشانند و شیطان
مسلط ایشان بر انس از شعب شریف است و بعضی از ایشان
قابل تکلیفند و مخاطب بوحی کائنات به الشریعة الحققة
و علی الجملة پیش از تصرف و سادات تحقق در حقیقت
و ماهیت ایشان اختلاف بسیار است و هر یک از مقام
خود خبری داده اند و شرح آن دراز است و در اینجا مختصر
نکند اللهم ارفنا الاشياء کاهی و سد دنایا و اشغلنا بک عن
سواک و بعد از تنزل بر مرتبه ارواح تنزلت بر مرتبه مثال
که واسطه است میان عالم ارواح و عالم اجسام و جماعتی
از علما حکمت انرا عالم مثال خوانند و بلسان شرح بر نرخ
گویند و انرا نزد محققان تفصیلاست بعضی از آن است که
قوی دماغی در ادراک آن شرط است و انرا خیال متصل

در این کتاب از کتب معتبره است و در این کتاب از کتب معتبره است

می خوانند و بتجسد ارواح و تروح احیاء و تشخص اخلاق
و اعمال و ظهور معانی بصورت مناسب و مشاهده ذوات
مجردات در صور اشباح جنائی هم درین عالم و مصطفی
صلی الله علیه و آله و سلم حیرت بل علیه السلام را دید بصورت
در حبه کلبی در این عالم و ارواح کدشتگان از انبیا و اولیا که
مشایخ در صور اشباح مشاهده می کنند در این عالم است
و حضرت علیه السلام را در این عالم می بینند و صور یکدیگر در این
اینها و چیزهای صافی می نماید همه از صور این عالم است
و هر موجود پراکند نامکان صورتی در این عالم مناسب
ان عالم است و حکم او شاملست جمله مراتب و افلاک و غیره
و النفوس الانسانیة الكاملة ايضا يتشکلون فی هذا العالم
باسکال غیر اسکال المحسوسه و هم فی دان الدنیا و بطهرت
بها علی من توبدون الظهور علیه لقوة انسلاخهم عن بدنهم
و بعد اشغالهم الی الآخره ايضا لا یجادونک القوت بما یرتفع

المانع الذي وهو كآئهم المستهون بالبداء فصل اعلم انه
لما كان عالم الارواح متقدما بالوجود والمرتبة على عالم الاجسام
وكان الامداد الرباني الواصل الى الاجسام موقفا على
توسط الارواح بينهما وبين الحق سبحانه وتديرها اعف
تدير الاجسام موقفا على توسط الارواح بينهما وبين
الحق سبحانه وتديرها اعني تدير الاجسام مفوض الى
الارواح وتعدّر الارتباط بين الارواح والاجسام للبيان
الذاتية الثانية بين المركب والبسيط فان الاجسام كلها
مركبة والارواح بسيطة فلا مناسبة بينهما فلا ارتباط
وما لم يكن ارتباط لا يحصل تأثير ولا تأثير ولا امداد ولا
استمداد فلذلك خلق الله سبحانه عالم المثال بوزن خاجما
بين عالم الارواح وعالم الاجسام ليصح ارتباط احد العالمين
بالآخر في حصول الشئ والتأثير ووصول الامداد والتأثير
بين عالم المثال وخاصة تجسد الارواح في مظاهر المثالية

المشار إليها بقوله تعالى فمثل لها بشراسيها والى عالم المثال
يتروى المزعوجون في معارجها الروحانية الحاصلة بالاشهاد
من هذه الصور الطبيعية العنصرية والكشابة ارحم المظالم
الروحانية وهكذا هو شأن روح الانسان مع جسمه المسمى
العنصرى الذى يدبره ويشمل عليه علما وعلا فانه لما كانت
المبانيء المشار اليها ثابتة بين روحه وبدنه وتعدى الابدان
الذى يتوقف عليه التدبير ووصول المدد اليه خلق الله
نفسه الحيوانية برزخا بين الروح المبارك المفارق والبدن
ففسه الحيوانية من حيث انها قوة معقولة هي ببطء تناسب
الروح المفارق ومن انها مشتملة بالذات على قوى مختلفة
متكثرة ^{منبسطة} مشتملة في اقطار البدن متفرقة بتصرفات مختلفة
ومحمولة ايضا في البحار الضبابية التى في تجويف الاربعين
القلب الصوري تناسبها لواجب المركب من العنصر فحصل الابدان
والناثر والثابت ونانق وصول المدد والتدبير فكل

ثم اعلم ان العالم المثالي هو عالم الروحاني من جوهر نوراني
شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقدبرا وبالجوهر
المجرد العقلي في كونه نورا نيا وليس بجسم مركب مادي ولا
جوهر مجرد عقل لا مزيج وخلق واحد فاصل بينهما وكل ما هو
بورخ بين التبيين لا بد وان يكون غيرهما بله جهتان
يشبه بكل منهما ما يناسب عالمه اللهم الا ان يقال انه جسم
نوري في غايته ما يمكن من اللطافة فيكون حدا فاصلا
بين الجواهر المجردة اللطيفة وبين الجواهر الجسمانية المادية
الكثيفة وان كان بعض من هذه الاجسام ايضا اللطيف
من البعض كالسماويات بالنسبة الى غيرها فليس بعالم
عرض كما نرى بعضهم لوعي ان الصور الثالثة منفكة
عن حقايقها كما نرى في الصور العقلية والحق ان الحقايق
الجوهرية موجودة في كل من العالم الروحاني والعقلية
والحق ان الحقايق الجوهرية موجودة في كل من العالم

والخيالية ولها صور يحسب عوالمها واذ لحقت وحدث
القوة الخيالية التي للنفس الكلية المحيطة بجميع ما حاط
به غيرها من القوى الخيالات محل ذلك العالم ومظهره
وانما سمي بالعالم المثالي لكونه مشتملا على صور ما في العالم
الجسماني ولكونه اول مثال صوري لما في الحفرة العلمية
الالهية من صور الاعيان والحفائيق ويسمى ايضا بالخيال
المفصل لكونه شبيها بالخيال المنفصل فليس معنى
المعاني الممكنة ولا روح من الارواح الا انه صورة مثالية
مطابقة لكالاته والمثالات المقيدة التي هي الخيالات
متصلة بهذا العالم مستبزة منه كالكرى والشبابيك التي
يدخل منه الصور في البهت ولكل من الموجودات التي في
عالم الملك مثال مقيد كالخيال في العالم الانساني سواء
كان فلكا او كوكبا او عنصرا او معدنا او نباتا او حيوانا
غاية ما في الباب انه في الجمادات غير ظاهرة كالمعدن في

الحيوانات قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون
تسبحهم وقد جلاء في الحجة الصحيح ما يؤيد ذلك من مشاهد
الحيوانات امور الالبشاهد هاهنا من بني ادم الا ارباب الكسف
اكثر من ان يحصى وفلك الشهود يمكن ان يكون في علم
المثال المطلق ويمكن ان يكون في المثال المقيد والدرعا
اعلم فصل وعليك ان تعلم ان البرزخ الذي يكون الارواح
فيه بعد المفارقة من النشأة الدنياوية هو غير البرزخ الذي
بين الارواح المجردة والاجسام لان مراتب تنزلت الوجود
ومعارض دورية والمرتبة التي قبل النشأة الدنياوية هي
من مراتب النشآت ولها الاولية والتي بعدها من مراتب
المعارض ولها الاخرية وايضا الصور التي في البرزخ الاخير
انما هي صور الاعمال ونتاجت الاعمال السابقة في النشأة
الدنياوية بخلاف صور البرزخ الاول فلا يكون كل منهما
عين الاخر لكنها بشر كان في كونها عالماد وطينا غيرهما

مشتملا على مثال صور العالم وقد صرح الشيخ رضي الله عنه
في الفتوحات بان هذا البرزخ غير الاول وسمى الاول بالغيب
الامكاني والثاني بالغيب المحالي لا مكان ظهوره في الاول
في الشهادة وامتناع رجوعه في الثاني اليها الا في الاخر
وقبل من يكشف به بخلاف الاول لذلك يشاهد كثير
من البرزخ الاول فيعلم ما يقع في العالم من الحوادث ولا يقدر
على مكاشفة احوال الموق والله هو العالم الخبير بمصل وبعد
اذ تنزل بهمة مثال است بهمة اجسام وان برود قسم است
علويات وسفليات اما علويات چون عرش وكرسى سموات
سبع وثوابت وسارة وابطاق اهل كسف عرش وكرسى
طبيعى را كويد نه عنصري واصلا قابل كون وفساد وفنا
وزوال نبشده چيست كرسى رهن بهشت وعرش سقف
بهشت چنانكه صرح حديث بنوى صحيح ودلائل نص قرآن
عزيز بان ما خلق است وديكر سماوات قابل فساد وخرق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا
الله

لا يكون مدركا لجميع هذه الوجود على ان من البين ان الامة
المدركة المنقضة في المرتبة الاخيرة مدركة لجميع هذه الادراكات
بخلاف الامة المدركة المنقضة في المراتب الباقية التي هي
فوق هذه المرتبة ولا نساكن المسئلة لا يكون كمال الامة
يحصل له ملكات هذه الادراكات في مراتبها ولا يكون
الادراك الحسي وما يلزمه من القود الحاصلة له مانعا
لسائر الصروب الباقية فصل لما كانت الهوية الواحدة بالوحدة
المحققة احكام الوحدة فيها غالبية على احكام الكثرة بل كانت
احكام الكثرة منحينة بقتضى الفهم الاحدى في مقام الجمع
الغوي ثم ظهرت في مظهر متفرقة غير جامعة من مظاهر هذه
العوامل العينية على سبيل التفصيل والتفريق بحيث تقلبت
الكثرة في احكامها على احكام الوحدة وحقى هناك امر ^{الوحدة}
بحسب قضاء التفرق الفعلي والتفصيل العيني اراد ان يظهر
ذاته في مظهر كامل يضمن سائر المظاهر النورية والجمالية الظلمية

بسيط فعلى نوراني وفي الثاني ظلماتي انفعالي تركيبني فانبعث
ابنعمائنا اراذبا الى المظهر الكلي والكون الجامع الحاضر للامر
الالهي وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين مظهرية
الذات المطلقه وبين مظهرية الاسماء والصفات والافعال
بما في نشأة الكليّة من الجمعيّة والاعتدال وبما في مظهرية
من السعة والكمال وهو الجامع ايضا بين الحقائق الوجودية
ونسب الاسماء الالهية وبين الحقائق الامكانية والصفات
الخلفية فهو جامع بين مرتبتي الجمع والتفصيل بحيث يجمع
ما في سلسلة الوجود لمظهرية بحسبه ويدرك ذاتها بحسبه
ما ذكرناه من المحيثة الشفعية الجامعة والجمعة الكاملة فصل
الحقيقة الانسانية الكاملة حاضرة لجميع المظاهر في كل المراتب
فان المرتبة الاولى اعني التعيين الاول يوجد فيها العلم بالذات
وبسائر الصفات والتعيينات والماهيات علما اجماليا غير
تفصيلي وفي المرتبة الثانية اعني التعيين الثاني يوجد فيها

فيها العلم بالجميع العلم علما تفصيليا وفي سائر المراتب أعني
 المرتبة الروبنة والمثالية والحسية توجد تلك المعارف
 وجودا عينيا تفصيليا وفي المرتبة الانسانية الكمالية وجودا
 جميع ما في هذه المراتب لا شأنا لها عليها مع اشتغالها على
 معنى الاحدية المحيطة الخفيفة الكمالية التي لا يتصور الزيادة
 عليها من جهة التمام والكمال فظهر ان الصورة الكاملة
 الالهية الظاهرة يجب جميع هذه المظاهر لا يمكن ظهورها
 من حيث هي كذلك الا في هذا المظهر وهذا يندفع ما يقال لما
 كان خفيفة الحق وصورة الحقيقة هو الوجود المتعبد
 بجميع النعنيات وسائر الصفات والاضافات صح ان يكون
 مظهرها مجموع اجزاء العالم الكبير الواحد بالموضوع وبجانبه
 الصورة الاجتماعية المتنافقة مثل مجموع الانسان
 المتألف من النفس المحررة والهنوى الحساسة والبدن المادي
 فكل احدى مركبتا جميع عوالم واحكام وجود است وبلش

كتاب شرح اصول الفقه في شرح المصنفين
 في شرح المصنفين في شرح المصنفين
 في شرح المصنفين في شرح المصنفين
 في شرح المصنفين في شرح المصنفين

اهل بصیرت میان او و میان حق و سلطان هیچ واسطه
نیست و مقصود از همه افعال اوست الا مقربان ملا اعلی
که مستثنی اند و سر لولا که لما خلقت الافلاك در حق
سید القلین آمده است صلوات الله علیه و عند ذوی
البصائر و المحقق مقرر است و تخصیص و بدیهه غائی از
برای است که با اتفاق اهل کشف و عطاء مشاهده او اکل
اولین و آخرین است و اگر نه مطلق اهل معرفت محبوبان
جواب از ایند کنت کثر انخفا فاجبت ان اعرف بهین
میدان که با چندین عجاب برای یکدل بینا فساد بصر
فرستادیم ادم را بصحرا جال خویش برخواست فسادیم
فصل مرتبه انسان کامل عبادت است از جمیع مراتب الهیه
و کونیه از عقول و نفوس کلیه و جریبه و مراتب طبیعت تا آخر
تزیلات وجود و این مرتبه را مرتبه عماقت نیز گویند از برای
مشابهت این مرتبه بمرتبه الهیه و فرق میان ایند و مرتبه پروریت

ومبرهونيت است ولهذا اسراوا خلافت حق وظهور اسما و
وصفات جناب مطلق اوست توقييت وراى وجهها
چكم ندر خود پندارى فالانسان الكامل هو خليفة الحق
سبحانه وتعالى وهو الذى يظهر فيه الكل من حيث هو
كل وظهور الكل من حيث هو كل لا يكون الا فى الكل
الكل لثلاث مراتب الاولى مرتبة جمع الجمع والاحدية
وهى الحقيقة الالهية الانسانية التى صدى دم عليها
والثانية صورة التفصيل الالهى الانسانى اعنى العالم
بشرط وجود الانسان الكمال وظهور الكل فى مرتبة
جمع الجمع الاحدى احدى لا تفصيل فيه وله مرتبة الاجمال
وظهور الكل فى المرتبة التفصيلية فرقان والكل ظاهر
فيها بالكل فى الكل لا فى كل واحد وظهور الكل
فى مرتبة صورة احدية جمع الجمع الانسانى ظهور كل جامع
بالقوة دفعة وبالفعل فى كل زمان بالتدريج كما قال المتبحر

فجعت في فواده هم ملا فواد الزمان احداها
فان اتى دهرم بازمنته اوسع من دهر الزمان ابداهما
فصل يقين اول مرتبة جمع واجمال است وايضا
وتفصيل نسبي است که اورا يقين ثانی خوانند و این تفرقه
وتفصيل راجع واجمال است که اورا قلم اعلی خوانند و این
جمع واجمال را تفرقه وتفصيل است که اورا لوح المحفوظ خوانند
بما اشعل عليه من الارواح والملائكة و این تفرقه وتفصيل
راجع واجمال است و این عین هبانیست و این جمع واجمال را
تفرقه وتفصيل است که عبارت از عرش و کرسی است و جمع
صوره مثالب و این تفرقه وتفصيل راجع واجمال است که اورا
عرش اعظم خوانند و این تفرقه وتفصيل راجع حقیقی و اجمال
غایبی است که آن آدمست علیه السلام و تفرقه وتفصيل او
من حيث کلمات ماکان معناه و صورته جامعاً لاناک
حقایق الخلفاء و الکل و صورته جمیع الجمع و واحد

جمع تقریرتہم الکلیۃ و جملہ تفصیلات الحقیقی تابعہم و مشوہم
 انما كانت الصورة المحمدية الکلیۃ و معناه و حقیقتہ
 الاجتماعیۃ و تفرقہ و تفصیل ابن احدیۃ جمیعہ حقایق کل و
 خلفاء و اقطاب و ابدالست و من كان تحت حیطۃ کل واحد
 منهم من هذه الامنة المحمدية فصل از تقریر این معانی و تہجد
 این معانی و بیان مراتب و حضرات و شرح درجات بعضی
 از اسماء و صفات و ذکر تزیلات و جود نا اضر انواع عالم
 شہود چون اقطاب روشن میکردد کہین مختلفا جملہ انہا ^{اصلست}
 و بین جملہ چگونہ و ازان ^{ست} چون حضرت مولوی مقدس فرماید
 کاروان غیب نباید بعین الیک ازان رشتگان ابدی
 خو برویان سوی رشتگان گردند بلبل ابد کستان ابدی
 پھاوی ترکس بروید پاسمن کل بغیچہ خوش دھان ابدی
 اینہم مرزا است مقصود این بود کان جھان در اینجھان ابدی
 ہم چہ روغن در میان جان شیر لامکان اندر مکان ابدی

در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است
 در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است
 در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است و در این کتاب از کتب معتبرہ است

همچو غفل اندر میان خون و پست بی نشان اندر نشان ایدهی
فصل از غیب مطلق تا آخرین مرتبه مظاهر حق بگوید است
که بحسب اختلاف تجلیات و تعینات مستی مراتب و حضرات
کثیر است و این تعینات اعتبارات محصه و اضافات صریح
است چنانکه اگر ^{واحد} اربع اربعه و ثلث ثلثه و نصف اشین
گویند این نسب و اضافات فارح در واحدیت او نیست
هم چنین اطلاق اسماء مراتب و حضرات با اعتبار تجلیات و
تعینات بر ذات رفیع الدرجات مانع احدیته او نیست
کل این باغ را توتی غنچه سر این کج را توتی سر پوش
پرده برد او نابینی خوش دکت بادوست کرده در خوش
ان شناسد چو ایندکست که این باده کرده باشد نوش
موجب مباحثت و دوری سالک بغير از این نسب و همی
احکام امتیازی که حقیقت خود باید و ن محفوف گردانیده
و مدارك خویش را بدان مغشای ساخته امری دیگر نیست

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

خيال محض والمتحقق هو الحق لا غير ذلك قال الجنيدي
سألا ان كان عند سماعه حديث رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم كان الله ولم يكن معه شيء والله در الشئ
مؤيد الدين الجندي حيث قال البحر بحر على ما كان في قدم
ان الخواثر امواج وانهار لا يحينك اشكال تشاكلها
عمل تشاكل فيها فهي امثال موجها في كبر هستي راس
جمله من ابراج باب بود كوجاب وحباب باشد و
در حقيقت حباب بود پس از اين روى هستي دينا
راست چون هستي سزا بود فصل الوجود العارض للمكان
المخلوق ليس بمنابر للوجود الحق الباطن المجرد عن الاعيان
والمظاهر لا ينسب واعتبارات كالظهور والخبير والتعد
الحاصل بالافتران وقبول حكم الاشتراك ونحو ذلك من
التعوت التي تلحق بواسطة التعلق بالمظاهر فالوجود اعتبارا
احدها من حيث كونه وجودا فحسب وهو الحق وان من هذا

لاكثر فيه ولا ترك ولا صفه ولا نعت ولا اسم ولا رسم
ولا شبه ولا حكم بل وجود بحث والاعتبار الاخر من حيث
افترانه بالممكنات وشروق نوره على اعيان الموجودات
وهو سبحانه اذا اعتبر بعين وجوده مقيدا بالصفات
الارثية لكل متعين من الاعدان الممكنة فان ذلك
التعين والشخص يسمى خلقا وسوى وينضاف اليه
سبحانه اذ ذاك كل وصف ويسمى بكل اسم ويقبل كل
حكم ويتقيد بكل رسم ويدرك بكل مشعر من بصر
وسمع وعقل وفهم له حجب قد يسمى باسم كل من يسميه
فانما عن ذاك التي في صريح او معنى ليست اعنى برباب الهند
وسبيل عتبه فاعبدهم فهو الاسم والمسمى وذلك لسبب
في كل شئ بنوه الذاتي المقدس عن التجزي والافقسام
والخمول في الارواح والاجسام ولكن كل ذلك متى احب
وكيف شاء وهو في كل وقت وحال قابل لهذه الحقائق

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالخيال ولا يحيط بالعلم ولا يحد بالزمان ولا يحد بالمكان ولا يحد بالزمان ولا يحد بالمكان ولا يحد بالزمان ولا يحد بالمكان

المذكور بين المتضادين بذاته لا بامرنا بل عليه اذا شاء
ظهر في كل صورة وان لم يشأ لا يضاف اليه صورة ولا يتج
تعينه وتختص بالصور وانضاف بصفاتها في كل وجود
وعزته وقدره ولا ينافي ظهوره في الاشياء وانما رتبته
وتقيده بها وباحكامها من حيث هي علوم واطلافة عن
كل القيود ونفاهه بذاته عن جميع ما وصف بالوجود بل هو
سبحانه الجامع بين ما مثله من المخالفات وتخالف من
وجه فيا تالف وبين ما شافروا بين فيختلف حقيقة
الحروف الف مشكلة باسكال مختلفة في اللفظ والخط
هي اية مبصرة لمن يتصوره بالماثلة على الوجود المطلق
الذي هو اصل الموجودات المقيدة لا يتدبره ولا ظهور
له الا في ضمن وجود مقيد وحقيقة المقيد هو المطلق
مع قيد فحقيقته جميع اجزاء الوجود وجود واحد ظاهر بسبب
تعييناتها محتج بها لظهور الالف بالحروف واحتجاجها

باشكالها فمن كاشف الله بحقيقة الوجود المطلق اغناه
 عن تعلم حقايق وجود الاشياء لكن اغناه عن تعلم حقايق
 الحروف بعد ما اراه حقيقة الالف والشيخ عن الملة والدين
 محمود الكاشي شارح القصيدة الفارسية في هذا المعنى
 دل كفت مرا علم لدني هو ^{ست} تعلم كن كرت بدان دست ^{ست}
 كفتم كد الف كفت دكرهت ^{ست} هيچ در خانه اگر كس است بك حرف ^{ست}
 وكما ان في الحروف سر التوحيد واحتجاب الوحدة بالكثر
 فكذلك في الاعداد لان العدد هو الواحد المحجب بلباس
 العدد الا ترى ان العدد ملثم من مادة هي الواحد وصورة
 هي الوحدة اما كون مادته من الواحد فلا يرب فيه ولما
 وحدة صورته فلان كل عدد واحد من جنسه كالثاني
 والثلاثة والاربعه كل منها فرد من افراد العدد فالكل
 واحد محجب بلباس العدد من نظر الفاصدين كبل لا يخطى رتبة
 الا نظر ارباب البصيرة النافذة عن منجات الحكمة والشيخ

١٠٥٠
 كتاب الفقه في الدين
 تأليف الشيخ محمد باقر
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٥
 في مدينة قزوین

المذكور ايضا كثرت چرنگ در رنگی عین وحدت
ما را شکی نماند اگر کثرت را شکی است در هر عدد و زروی
حقیقت چرنگی که صورتش بی بی و کرده او یک است
فصل کل لا تحويه الجهات وكان في قوته ان يظهر الاضاف
فظهر بنفسه او يتوقف ظهوره على شرط او شروط عارضة
وخارجة عنه ثم اقتضى ذلك الظهور واستلزم انضاف
وصف او اوصاف اليه ليس شئ منها يقصده لانه فانه لا
ان ينفي عنه تلك الاوصاف مطلقا ويتركها عنها ويستبعد
في حقه وشتكروا ان تثبت له ايضا مطلقا وبشرط
في اضافتها اليه بل هي ثابتة له بشرط او شروط منتفية
عنه ايضا كذلك وهي له في الحالين وعلا كلا التقديرين
اوصاف كمال لا تقص لفضيله الكمال المستوعب والحقيقة
والسعة الشامة مع فطر التواضع والبساطة ولا يقاس غيره
تما يوصف بتلك الاوصاف عليه لازم سمي ان اقتضاه

بحسب الوان زجاج است که حجاب او است و فی نفس الامر
او را الوانی نیست تا اگر زجاج صافی است و سفید نورد و
صافی و سپید نماید و اگر زجاج کدر است و ملون نورد و
و می کدر و ملون نماید مع ان النور فی حد ذاته و لیس له
حیط لیس له لون و لا شکل هم چنین نور وجود حق و سبحانه
و تعالی با هر يك از حقایق و اعیان ظهور هست اگر ان
حقیقت و عین قرینیت بساطت و نوریت و صفا چون
اعیان عقول و نفوس مجردة نور وجود در ان مظهر غایب
صفا و نوریت و بساطت نماید و اگر بعد است چون اعیان
حجابات نور وجود در ان کیف نماید با انکه فی نفسه
نه کیف نیست و نه لطیف پس او است تعالی و تقدس
و واحد حقیقیست مانع از صورت و صفت و لون
و شکل در حضرت احدیت و هم او است که در مظاهر متکثره
بصور مختلفه ظهور کرده بحسب اسماء و صفات و تجلی

المظهر لا غباؤها لبعض لبعض منها من حيث تنزه البعض
ومن أي وجه يتحد فلا يغاير ومن أية تميز فليسمى غير أو سو
وإن شئت فقد كان ذلك ليشهد هو خصوصيات ذاته
في كل شأن من شئونه ومثال هذا القلب في شئون ولله
المثل الأعلى قلب الواحد في مراتب الأعداد لأظهار
أعيانها ولأظهار عينه من حيث ما وجد الواحد العدد وفضل
العدد الواحد يعني أن ظهوره في كل مرتبة ما نسبته في
الحق الحق شأنًا كما اجزى سبحانه عن نفسه يخالف ظهوره في
المرتبة الأخرى ويتبع كل ظهور من حيث كل شأن من الأسماء
والأوصاف والأحوال والأحكام بمقدار سعة تلك الشأن
وقد قدم على عين من الشئون فكل ما يرى ويدرك بأى
نوع كان من أنواع الإدراك فهو حق ظاهر بحسب شأن
من شئونه الفاضلة بتنوعه وتعدده ظاهر من حيث الذات
التي هي أحكام تلك الشئون مع كمال أحديته في نفسه

الاحد الثاني منع لكل وحدة وكثرة وبساطة وترك
 ظهور ويطون ولو احدى منهم قدس الله اسماهم شمس
 وديان الرحمة له خود و بود سر و سر و نستر خوش بود
 در بحر الرحمة موج تو بر تو بود چون ينك بد بدم ان هو خود
 بود اعلم ان الوجود كما انه من حيث حقيقة واحد غير منقسم
 فلكذلك من حيث حقيقة واحد صورة هو واحد وصمت
 والفواصل المعددة لهذه الصورة العامة الوجودية المشأ
 اليها المشهورة لكل معان تجردية تظهر اثرها لا عينها
 العين ليس الا صورة واحدة وطلسم واحدة لا يحكم عليها
 بالانقسام الا من حيث احكام هذه المعاني الحديثة للتمييز
 والمظهر للتعدد في الامر الواحد الغير المنقسم في ذات
 انقسام تجريدية وتبعيض فالوجود رق واحد منشور والفرا^{صل}
 برازخ معقولة ذات احكام مشهورة بعينها وهذه الفوا^{صل}
 البرزخية هي المشئون الالهية وهي على قسمين تابعة وقبضية

في هذا الموضع من الكتاب المذكور في شرح اصول الفيلسوف
 في بيان حقيقة الوجود والعدم والاشياء والاعيان
 في بيان حقيقة الوجود والعدم والاشياء والاعيان

والمبتوعة على قسمين مبتوعة نامية المحطة وغير نامية فالسبعة
اعيان العالم والمبتوعة التي ليست نامية الا حاطة هي اجناس
العالم واصوله وادكانه وان شئت سميتها الاسماء الثالية
التفصيلة وانت صادق والمبتوعة النامية المحطة والمحكم
اسماء الحق وصفاته وفي التحقيق الاوضح فالجميع شئونه واسما
شئونه واسماءه من حيث هو ذو شأن او ذو شئون فتسميته
واحد هو باعتبار معقولية تعيينه الاول بالحال وجوده
بالنسبة اليه اذ ذاك لا بالنسبة اليه من حيث تعيين ظهوره
في شأن من شئونه ونحسبه وتسميته فانما هو باعتبار
ظهوره في حالة من احواله التي يستلزم بتعبه الاحوال الثابتة
لها واهواله وان كانت كما قلنا له بعضها تابعة وبغضها متو
وحاكمه ومحكومة فان كل واحد منهما من وجه له الكل بل هو
وتسميته الله هو باعتبار تعيينه في شأن الحاكم فيه على شئونه
القابلة منه احكامه واثنان وتسميته الرحمن عيانا عن انبساط

بسر الامتباط بشؤون اخره موجب حكم المناسبة الثابتة
في البين المرجحة تغلب بعض الشؤون على البعض والظهار
التخصيص الثابت في الحالة المسماة علما التقدم ظهور بعض
الشؤون على البعض سمي ارادة وهو من حيثها يكون مریدا
والحالة التي من حيثها يظهر اثره في احواله بترتيب يقتضيه
الشخص الشخص المذكور والنسب المنفعة عن كل حال منها
يسمى قدم وهو من حيثها يكون قادن وانتظم امر الوجود وارتبط
وزهو الباطل وسقط وهافت فتح لك باب لا يلج منه ولا يطرأ
الا النذر من اهل العناية الكبرى فان كث من يستحق مثل
هذا الفلج وافتح لهذا الجمل مفصلة وكن بكلبك لله فمن كان له
كان الله له فصل برطال خير پوشيده نماند كه بجز حفظ
مقالات ارباب توحيد وتخیل معانی ان اكتفا كردن وانرا
مرتبه از مراتب كمال شمرن غایت خسران و نهایت حرمانست
عليك در و خود فكر بايد خود حفظ و ادب و كتاب كند و در

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

اول توحید ایمانی دوم توحید علمی سیم توحید حالی چهارم
توحید الهی اما توحید ایمانی آنست که بنده بتفرد و صفات الهیت
و توحید استحقاق معبودیت حق بجانب بر مقتضای اشاق آیات
و اخبار تصدیق کند بدک و اقرار دهد بزبان و این توحید پنج
تصدیق مخبر و اعتقاد صدق جنز باشد و استفاد بود از طاعت
علم و تمسک بدان خدای از شرک جلی و انحراف در سلك
ناپده دهد و متصوف بحکم ضرورت ایمان با عموم مؤمنان
در این توحید مشارکند و بد بکرم مراتب متفرد و مخصوص
و اما توحید علمی استفاد است از باطن علمی استفاد است
علم که انرا علم یقین خوانند و آن چنان بود که بنده در هدایت
طریق تصوف از سر یقین بداند که موجود حقیقی و مشهور مطلق
بنست الّا خداوند عالم جل جلاله و جملة ذوات و صفات را
و افعال را در ذات و صفات و افعال او محو و یا چیزی نداند هر
فروغی از نور ذات مطلق شناسد و هر صفتی را بر تویی از نور

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

جهة صاحبان پیشتر در ذوق و سرور بود و بتأثیر مزاج
حال بعضی از ظلمت رسوم او مرتفع شود چنانچه در بعضی
تضاریف بر مقتضای علم خود عمل کند و وجود اسباب را که
روابط افعال الهیست در میان بیند اما در اکثر احوال و
اوقات بسبب تعللای ظلمت وجود از مقتضای علم خود محروم
شود و بدین توحید بعضی از شرک خفی بر خیزد و اما توحید
حالی است که حال توحید و وصف لازم ذات موحد گردد
و جمله ظلمات رسوم وجود او الا اندک بقیه در غلبه
اشراق نور توحید در نور و حال او مستقر و مندرج گردد
بر مثال اندراج نور کواکب در نور انوار فلما امتیان الصبح
ادبرج ضوئه باسفار اضواء نور الکواکب و در این مقام
وجود موحد در مشاهده جمال واحد چنان مستغرق جمع
عین گردد که جز ذات و صفات واحد در نظر شهود او نیاید
تا غایتیکه این توحید را صفت واحد بیند نه صفت خود

و این دیدن را هم صفت او بیند و هستی او بدین طریق فطره و از
مصرف ندامت امواج بحر توحید افتد و غرق جمیع شود و از
اینجا است قول جنید قدس سره التوحید معنی بصلح فیه
الرسوم و بند برح فیه العلوم و بکون لله کالم برک و قوای
ابن عطاء رحمة الله التوحید نسبتان التوحید فی مشاهد جل
الواحد حتی بکون قیامک بالواحد لا بالتوحید و منشاء
توحید نور مشاهد است و منشاء توحید علی نور مراقبه و بند
توحید اکثری از رسوم بشریت متفی شود بر مثال نور انساب
که در غلبه ظهور او بیشتر اجزاء ظلمات از روی زمین برخیزد
و بتوحید علی بعضی ازان رسوم مرتفع گردد بر مثال نور ماه
تاب که در ظهور او بعضی از اجزای ظلمات متفی شود و اکثر هم
چنان باقی ماند و سبب وجود بعضی از بقایای رسوم در
توحید خالی است تا صد و مرتب افعال و تهنیب اخلاق
از موحد ممکن بود و بدینجهت در حال حقیق حق توحید

در بیان توحید و رسوم بشریت و منشاء توحید و منشاء توحید علی نور مراقبه و بند توحید اکثری از رسوم بشریت متفی شود بر مثال نور انساب که در غلبه ظهور او بیشتر اجزاء ظلمات از روی زمین برخیزد و بتوحید علی بعضی ازان رسوم مرتفع گردد بر مثال نور ماه تاب که در ظهور او بعضی از اجزای ظلمات متفی شود و اکثر هم چنان باقی ماند و سبب وجود بعضی از بقایای رسوم در توحید خالی است تا صد و مرتب افعال و تهنیب اخلاق از موحد ممکن بود و بدینجهت در حال حقیق حق توحید

چنانکه باید گذارده نشود و از اینجا است قول استاد کامل
ابو علی قاتل رحمه الله التوحید عظمه عزیم لا یقفو دینه
و غریب لا یودی حقّه و بدین توحید پیش تر از شک خفی تر
خیزد و خواص موحدان را در حال حقیقت توحید قرار
که بیکبار یک آثار و رسوم وجود در او متلاشی شود گاه
گاه لمحّه بر مثال برق خاطف لامع گردد و فی الحال منطقی شود
و بقایای رسوم دیگر بآن معاودت کند و در اینجا بکلی
بقایای شک خفی مرتفع گردد و در این مرتبه در توحید ادنی
مرتبه دیگر ممکن نیست و اما توحید الهی است که حقیقتاً در
ازل ازال بنقش خود بر توحید دیگری همیشه بوصف وحدانیت
و نعت فردانیت مغت و موصوف بود کان الله و لم یکن معه
شیء و اکنون هم چنان بر نعت ازل واحد و فرد است و الان
کما کان و تا ابد اباد هم بر اینوصف بود کل شیء هالک الا وجهه
نکته یهالک ما معلوم شود که وجود همه اشیا در وجود

توحيد الابدناء الرسوم والاثار كلها توحيد من يخلق
عن بغيته غايته اذ لا تفت في الخضر الاحدية ولا تطلق ولا
رسم لشيء والخلق والفت يقتضيان الرسم وكل ما يشم
منه رايحة الوجود فهو الحق غايته عند الغير فيجب عليه ردّها
الى ما لكها حتى يصح التوحيد ويبقى الحق واحد اذن ذلك
ابطال الواحد الحقيقي تلك الغايّة التي هي ذلك التوحيد
مع بقاء رسم الغير فانه باطل في نفسه في الخضر الاحدية
توحيدة اي توحيد الحق ذاته بذاته هو توحيدة الحقيقي
وبغت من بغيته لاحد اي وصف الذي يصفه هو انه مشر
جابر عن طريق الحق ما يبل عنه لانه اثبت الفت ولا رسم
لشيء في الخضر الاحدية والامر ان كان احديته والكون يحون
بده وتوفيق الهى وتاييد نامتناهي تقديم انجاء در انتمقد
واجب بود بوقوع پوست وصدق برانجه در اين دياجه مناس
حي نمود بحصول انجاميد وقتستك در مقصود شروع كنم

توحيدة اياه

بشرح موعود رجوع ناهيهم والتكلا على الملك المستعان
انذولي الاجابة والاحسان شيخ اما بحق وعالم واستي
مدقق مظهر حكم الهي مظهر اسرارنا متناهي
عني الملك والدين ابو عبد الله محمد بن علي بن
العربي الطائفي الحائمي الاندلسي
رضي الله عنه وارضاه وجعل
اعلى الدرجات
مؤاه

بشرح موعود رجوع ناهيهم والتكلا على الملك المستعان
انذولي الاجابة والاحسان شيخ اما بحق وعالم واستي
مدقق مظهر حكم الهي مظهر اسرارنا متناهي
عني الملك والدين ابو عبد الله محمد بن علي بن
العربي الطائفي الحائمي الاندلسي
رضي الله عنه وارضاه وجعل
اعلى الدرجات
مؤاه

ابو خبیب اللہ فقیر

محمد بن محمد بن احمد الطیفة جہا این سید است و او در عدد طیفہ ختم از عرفا نوشته اند ما چار قسم است یا الطیفہ
 عباسی معصومہ بود و دست جماعتی از معتبرین و پیران طیفہ را یافته تلمیذ یوسف ابن الحسین و عبد اللہ خضر از اری و مظهر کرمانشاهی و
 ابو محمد و عم ابو محمد حبیبیری ابو العباس ابن عطاء و خود از جو فرزان شیخ و سخا ترین این بود و فطرت کم پند از دینا زنده زنده میرا
 بوی رسید از ضیاع و در اندام مال را در دست احوال بفرق افغان کرد و برودت و خیر بد جسم جاست با اگر در احوال جاست
 سن بود بدین سبب توفیق او را توفیق گشت و در طریق سیر و سلوک به مقامات عالیہ رسید و برایت بسیار نمود و در تعارف کامل از کمال تربیت
 عالی و نصایحی بیش از اندازہ سودمند از جمله کلمہ است الفقیر الصادق الذی یملاک کل شیء و لا یملاک شیء یعنی پریشان حال است
 در فقر نیست که مالک بود و هر چه بود و هیچ مالک ندی خود حاصل نکردی لب بود و بر هر چیز و هر چه بود و بر امور متعلق بود و در خود زنده بود

